



TYNDALE

CANADIAN CHINESE SCHOOL OF THEOLOGY  
加拿大華人神學院·天道學院

Spring Newsletter

2013

春季特刊

# 從《哈巴谷書》 看懷疑 與信心

區應毓院長

哈巴谷是以色列的先知，當時以色列分裂為南北兩國，北國已經被當時的超級強國亞述所滅，後來亞述自己亦國勢敗落，被巴比倫（即迦勒底人）所取代。先知哈巴谷身處大時代的遷易中，面對著社會上之強暴、政治之腐敗、生靈的塗炭、人心的險惡、人性之敗壞，哈巴谷於是以哲人之心腸去探索為何一位全能至善的上帝會容讓義人經歷這些苦難的事情。這卷書就是先知哈巴谷於困惑不解中，來到上帝面前的呼求（哈一1-4）。

可是出乎哈巴谷意料之外，上帝竟然啟示：祂將會興起一個更強暴的迦勒底民去懲治列國，甚至包括上帝的子民（哈一5-11）。如此，先知哈巴谷更為困惑，他以為可以從上帝那裡能夠得到一個比較完備的解答，但是此答案令他大惑不解。他決意站在守望所，立在看望樓上，等候仰望上帝進一步給他的啟示（二1-2）。上帝果然回應哈巴谷的提問，默示他有關這自高自大的迦勒底人之結局：不正直的人將要被上帝所審判，行強暴的終必為強暴所滅，以血腥殘害人的也必死於血腥。這些報應是有定期的，時候到了，終必應驗（二3）。

義人又如何呢？上帝啟示哈巴谷說：“義人必因信得生”（二4）。此句涵義極深，即一個人在苦難中感到困惑不解時，對上帝仍需具備一個全備的信心，並且在生活上要有堅定不移的忠心。《新約》曾三次引用此句，將全備之救恩詳盡地闡釋。第一處是羅馬書一章17節，保羅以此來闡明一個人若要與上帝和好，他必須具備信心（神學上稱之為因信稱義）。基督教與各大宗教之分別也是在此，每一種宗教都是導人向善。一個人藉著行善積德、苦修勤行、成德踐仁等工夫，就希望有一天可以解脫苦海，得成正果，承受永生。這是以人為本自救的方法，靠著行為去超脫塵世。但是，此修行之方法不足夠使一個既有限、且有罪的人，歸回這位既無限又無罪（聖潔）的上帝那裡去。

於是，上帝就開出了一條又新又活的路給世人，祂將永生首先賜給世人。只要一個人願意憑信心去相信接受此永生，他就得救。他以後一生所作的善事，並非為要賺取永生而作的，他乃

是出於感謝的心，讓上帝的生命自然地流貫於他的生命中（以弗所書二8-10）。若以圖表方程式去形容此關係，可以得到以下之結果：



第二處之引用是加拉太書三章11節，此處指出全備救恩的成聖之道也是憑賴信心的。一個人是因信稱義，也是因信成聖的。若要勝過罪的權勢，我們就要藉著信心，讓神的靈（聖靈）管治我們的肉體之私欲，以致能夠過成聖的生活。第三處之引用是希伯來書十章38節，此處指著上帝所應許給信徒的永存家業。當耶穌基督再來時，祂就使已死的信徒復活，又活著的信徒身體變化，得著那榮耀的身體，然後才引入永存的國度內。

以上所言之全備救恩——因信稱義、因信成聖、因信得榮，可以用以下之圖表略述：

## 全備救恩 哈巴谷二：4「義人必因信得生」



(轉下頁)

# 從舊約先知書 看受苦神學

高呂綠茵博士

**綜**觀舊約裡神的僕人，尤其是先知，普遍都要受很多苦難。現列舉幾位先知的生平以作例證。

以賽亞在應召時，神已對他說明他的事工會使以色列人硬心，預料事工的果效是令人失望的(賽6：8-10)；難怪先知得悉後馬上向神發出投訴。<sup>1</sup>後來為了要讓人知道埃及和古實被擄預言的必然性，他更奉耶和華之命露體赤足而行三年之久(20：1-6)。露體赤足對於當時的人是一個不雅羞辱的行徑，通常是被擄流放時作亡國奴的囚衣。如果傳統是正確的話，以賽亞先知最後被瑪拿西王下令用鋸鋸死(參來11：37)。

耶利米的一生更是坎坷，為了要忠實傳講神的信息，他為國人所不容(耶15：10，15，17)，並欲除之而後快(38：14)，甚至連他同族人和朋友也想謀害他(11：18-21；20：10)。他潦倒孤獨(15：17)，被神禁止娶妻生子

(16：2)，更終日受人譏嘲(17：15)，都是為了要忠於作主牧人的職分(17：16)。

以西結則奉命要作出各種怪異的行徑：被捆綁作啞巴(結3：25-26)，向左及向右側臥(4：4-8)，又要食用牛糞烤的餅等(4：12-15)。但最使他難過的，莫過於要親眼看著自己心愛的妻子死了，卻不可舉哀流淚(24：15-18)。真是啞巴吃黃蓮，有苦自己知。

何西阿的婚姻生活是他痛苦的根源，他奉主命去娶妓女為妻(何1：2)，並得三個兒女，為他們取了有象徵性的名字(1：4-9)。後來他妻子離他而去，他又再奉命贖回不忠的妻子(3：1-3)。先知要忍受妻子不忠的出賣所帶來的屈辱與痛心，真非一般人所能接受的。跟何西阿同為北國先知的阿摩司則因為宣告神的信息，得罪權貴，被祭司亞瑪謝驅逐出境(摩7：10-12)。其他

先知如彌迦<sup>2</sup>、瑪拉基<sup>3</sup>都因宣講神的話語而跟當代人民發生磨擦。

以上所提的先知都是為了神的原故，吃盡不少苦頭，難免令人疑惑為何神的僕人都要受苦？是否神的膀臂縮短不能救他們脫離苦困？或是神喜歡見祂的僕人受苦？還是有更深層的神學信息？如要解開這些疑團，就必須要追溯苦難的來源。

創世記提到神所創造的一切本來都是好的，但在第三章人犯罪後就帶來苦難：生產之苦、人際關係破裂之苦，人跟大自然界掙扎求存之苦，而最重要的當然是跟神的關係受到破壞，有了隔閡，無法像以前一般親密自如。

罪惡帶來的苦難，不單是人類自己要去承擔，罪的後果是有連累性的，連大自然及其他受造物都受牽連，甚至連神也受到影響。創6：6裡提到神看見人的罪惡，就「後悔」造人在地上，心中「憂傷」。「憂傷」一詞，原文יִתְעַצֵּב的意思是「極度哀傷、悲痛及忿怒」的複雜情緒。<sup>4</sup>這跟我們對神的概念有很大的不同；因為在我們的觀念裡，神是高高在上，超然物外的，絕不會被任何事物或人所影響的。

但舊約聖經裡的描述卻非如此，神是有性情、有感情的個體：祂憎惡罪惡、不潔、虛偽等；祂不屑人用祭物巴結奉承祂(賽1：11-13)，卻喜愛與謙卑痛悔的心靈同在(賽57：15；66：2)；祂對人有要求，要人「行公義，好憐憫，存謙卑的心與神同行」(彌6：8)；而最能表明祂屬性的，是祂自己向摩西宣告祂的名：「耶和華，耶和華，是有憐憫有恩典的神，不輕易發怒，並且有豐盛的慈愛和誠實，為千千萬萬人留下慈愛，赦免罪孽、過犯和罪惡。一定

要清除罪，追討罪孽自父及子至孫，直到三四代」(出34：6-7)。

這使我們明白到原來神的「憂傷」，是因為祂慈愛的屬性。如果沒有愛，祂就不會受到傷害，更不會因人犯罪而憂傷。但神亦有其他屬性：祂的聖潔使祂憎惡一切不潔和不義；祂的公義帶來對罪惡過犯的懲罰；祂的慈愛卻又令祂憐惜那些按祂形象所造，由祂親自吹氣而成的世人。所以祂自從人類犯罪後，便立即實行拯救行動。

神揀選以色列民作為祂的子民，為的是要透過他們把祂的旨意彰顯給世人，從而作為神使人歸向祂的橋樑。可惜以色列民悖逆背約，神屢次差派先知宣告祂的旨意，並警告他們回轉，否則後果堪虞。神甚至要求先知們作出不合常理的行徑，以說明罪惡帶來懲罰的嚴重性及迫切性，並透過先知們的受苦，去反映出祂被子民們拒絕的痛苦，同時亦表明祂對子民們的愛和祂的長久忍耐。所以先知們的受苦，絕不是耶和華的膀臂縮短了，更不是神喜見祂的僕人受苦，而是為了讓世人看到罪惡及其後果的恐怖和嚴重性，從而喚醒人回轉歸向神。

而最能顯明神對人長闊高深的愛，及忍受人對祂的傷害的，莫過於以賽亞書中「僕人之歌」裡的「僕人」。<sup>5</sup>這位僕人是神親自扶持揀選的，並有神的靈同在(42：1)，他柔和謙卑，不喧嚷驕縱，並且對困苦的人滿有憐憫恩慈(42：2-3；50：4)；神立他為以色列的中保並為列國之光(49：6)。然而他卻受盡人的藐視侮辱、鞭打、虐待、刺透(49：7；50：5-6；53：3-7)，最後還被屈控至死(50：8-9；53：8-9)。有誰想到原來他的受苦及死，卻是要成就神的救贖(53：10)，使世人可以因為認識他而得稱

為義(53：11)。<sup>6</sup>縱觀古往今來，能夠符合這幾首僕人之歌所描述的僕人，就只有那位頭戴荊棘冠冕，猶太人的王：拿撒勒人耶穌。

人往往在受苦時向神投訴祂不公平，為何讓苦難臨到自己。連耶利米先知也曾質疑神的公正(耶12：1)。其實我覺得神最不公平的是對祂自己，祂明明是聖潔無瑕的，為何卻因世人的罪惡而憂傷？甚至把自己的獨生子也賠上。如此的大愛，真非凡人所能理解的。神要用道成肉身的方法來施行拯救，為的是要親嘗世人所經的苦難，因為只有這位受苦的神，才能真正明白並安慰受苦的人。所以當我們仰望十架，看到這位聖潔的神，親身為我們的罪被掛其上，還有甚麼委屈、羞辱、痛苦能與祂所受的相比呢？難怪十架這本是屈辱的殘酷刑具，竟然成為神榮耀救恩的象徵，因為在這裡我們看到了神的慈愛及公義。

<sup>1</sup> J. J. M. Roberts, Nahum, Habakkuk, and Zephaniah : A Commentary, OTL (Louisville : Westminster John Knox, 1991), 88, 認為「這要到幾時呢？」עַד־אֵיכָנָה 一詞通常是用來投訴他人的行為。

<sup>2</sup> 彌6：6-8記錄了當代猶大人反駁先知的話，問要怎樣才能討耶和華的歡心，引來先知對他們明言耶和華對世人的要求。

<sup>3</sup> 瑪拉基書記錄了六段先知跟當代人的辯論：1：2-5；1：6-2：9；2：10-16；2：17-3：5；3：6-12；3：13-4：3。

<sup>4</sup> 此字亦用於創34：7來形容雅各的兒子們聽到示劍姦污了他們妹子的情緒；及大衛聽見押沙龍被殺後的反應(撒下18：33)。

<sup>5</sup> 四首僕人之歌分別記載在賽42：1-9；49：1-7；50：4-11；52：13-53：12。

<sup>6</sup> 希伯來文「認識」(יָדַע) 一字不只是頭腦上的認知，乃是有親密關係之意。此字亦用於創4：1來形容亞當跟夏娃發生性關係。而「義」(צַדִּיק) 一字則有兩個意思：(1) 在法庭上被宣判無罪；(2) 行事為人更有標準。所以這裡說明當世人接受僕人的代贖，便可被判無罪，從此亦要以神的標準作生活準則。

(接上頁：從《哈巴谷書》看懷疑與信心)

此全備的救恩是我們確實可以知道的事，然而為何一個人（甚至義人）仍會遇上苦難，我們對此問題不一定有一個圓滿的解答。固然，苦罪的始源是因為人濫用了自由意志，去違背上帝的旨意，以致陷溺於苦罪中。因著罪介入世界，所有受造之物都服在虛空中，歎息勞苦(羅8：8-25)。一般而言這是對的，但並非每一件苦難皆是因為人所犯某些特殊的罪所引發而生的。

就在這些苦罪之困惑迷茫中，上帝只要求我們對這位全能的主有一個全備的

信心。先知哈巴谷身處此苦罪提問的過程時，雖未能得到一個圓滿的理性解釋，但是他被提昇到一個更高層次領域上，去體會上帝的意旨。上帝要求他以信心去跨越人生之悲苦，因此哈巴谷能夠如此說：“雖然無花果樹不發旺，葡萄樹不結果，橄欖樹也不效力，田地不出糧食，圈中絕了羊，棚內也沒有牛，然而我要因耶和華歡呼，因救我的神喜樂”(哈三18)。

因著對上帝有全備的信心，我們也要在生活中有堅定不移的忠心。先知哈巴谷深知困難苦境並沒有因著他的提問而消失；然而，他更要在困境中以信心去堅持到底，以完成上帝所託付他的使命。

客觀的環境雖然仍然沒有改變，但是主觀的心境卻會因著信心的跨越而改變。我們可以將壓力轉化為能力，以信心的眼光去觀看上帝的作為。故此，他肯定地宣告：“主耶和華是我的力量，祂使我的腳快如母鹿的蹄，又使我穩行在高處”(哈三19)。

我們不需要每逢遇到困境時，就追問上帝為什麼讓這些倒楣的噩運臨到我們的身上。我們的責任乃是遵守主道，猶如一個舵手在暴風雨中，仍堅持他的職責，不氣餒、不沮喪、不頹唐地挺著胸膛，以全備的信心，迎向苦難；並以十足的希望，深信暴風雨過後必有彩虹的晴天。

# 受苦的 神

嚴建平博士著，譚天佑譯

擁有這種可能被創傷的愛，以及與別人一起去感受的能力，就是神的真面目的一部分。

若愛含有被創傷的可能，傳統對神的看法，認為神是無感受的，也使“神是愛”這個說法不成立。一位全能的神不能受苦，就是一位極其窮乏的神，因為祂不能愛，也不會插手於人類的事情。

神到底有沒有感情？早期教會的神學家都否定這種說法，他們接受希臘人的看法，認為神是麻木不仁的，他們認為神是置身於人類的痛苦和憂傷的現實之外，故此神是不能受苦的。受希臘文化熏陶的猶太神學家斐羅，老早就以這種假設作為他對以色列神的了解，結果所有早期的教父都毫不疑惑地接受這個看法。迦克墩大公會議（主後451年）宣稱神會受苦的看法，是一種“無價值的空談”，相信這看法的人都被定罪。

加爾文及以後的改革宗神學家，都如大多數迦克墩時期的神學家，認為神是沒有感情的。西敏斯認信開誠佈公地斷言說：“神是沒有軀體，四肢，情感，永不變更的。”相若地，一位近代福音派的神學家堅持說，當耶穌死在十字架上的時候，只是他的人性受苦，與他的神性無關。

但我卻要藉這篇文章駁斥這個希臘化的看法，因為神是沒有情感或不感受到痛苦的看法，是與聖經的教訓大相逕庭，而且導致一些十分不愉快的後果。

**一位毫無情感的神能否愛世人？**

一種推崇神不能受苦的神學必須回答一個問題，就是神能愛人嗎？亞伯拉罕希素說得好：舊約的中心教訓，就是說明神基於愛與祂的子民立約，而神重視祂的子民到一個地步，他們的所作所為可以使神受痛苦。神“內住”在以色列人當中，以致當他們被擄到巴比倫的時候，祂與他們同往，並且感受到他們的悲痛苦況。

若基督教的先聖先賢認為神是情緒穩定，也不會被人類用手段所操縱，所以祂是泰然自若的話，那麼他們是對的。但當他們因此就以為神是沒有感情的，他們就大錯特錯了。當他們以為一個會受苦的神即是一個不完全的神，不完全的神就要藉著行動去尋索祂的完全和勝過祂的不足時，他們就錯了。魯益師把“恩典的愛”（agape）與“需索的愛”（eros）作一個清晰的分辨。神有作為不是基於“需索的愛”。一種被追求自我滿足慾望所充斥的愛。神有所作為乃是出於“恩典的愛”。把祂無可限量的美善與人分享，而不指望得到回報。神的美善就是祂用無條件的愛去愛我們，即使在我們受苦的時候，祂也參與在其中。

若神是毫無情感的，我們就要重寫聖經，因為聖經清楚地指出神能夠受創傷。在何西阿書裡，神對走入歧途的以色列人呼喊說：“以法蓮啊，我怎能捨棄你！以色列啊，我怎能把你交出來！…我的心腸翻轉，我的憐憫發動，我必不讓我的烈怒發作，必不再毀滅以法蓮，因為我是上帝，不是世人；我是你們中間的聖者，必不含怒而來。”（何11：8-9新譯本）

神與以色列人的關係破裂而感受到痛苦，正如日本的學者高壽吉武郎說：“神的痛苦正反映了神對祂發怒的對象愛的決心。”神的本性是一種活躍的愛，而神的憤怒卻是神的“反常舉動”，是反對任何神人之間的阻隔。神的烈怒是由於有罪惡存在的時候，神受火焚燒的結果，足以證明神是關心祂所愛的。

**耶穌釘十字架時，神在場嗎？**

若神是沒有感情的，神就不能藉耶穌道成肉身，若神是不能受苦的，那麼十字架就不是神的真正啟示。

希臘人對神的概念，掩蓋了神藉耶穌向人類的完全自我披露，結果之一就是早期的教父們認為耶穌只是站在人性的立場上受苦，與祂的神性完全分割，使耶穌成為兩個性質獨立的人。這就是涅斯多流的異端，使耶穌的神人二性之合一受到威脅。若主張神的兒子作為神是毫無感情的話，就等於斷言基督的神性完全不受祂在人性上所受的苦之影響，結果基督就沒有真正的道成肉身；若基督沒有道成肉身，這真理的重要意義也受到嚴重的虧損。

當我們想到神的時候，神的心意是要我們想起耶穌，因為神是藉著耶穌這個人，而不是藉著哲學把祂的兒子啟示給我們。基督被釘死，不單牽涉到耶穌的人性，也同時牽涉到祂的神性。約翰奧斯丁彼奇說：“世界上的人所看見唯一準確的神的圖像，就是被釘的耶穌。”當人看見十字架上懸掛著的耶穌時，就看見一位與人類一起受苦的神。若我們重視三位一體和道成肉身的真理，而且承認耶穌這個

肉身的人就是三位一體神的第二位，沒有一種受苦比耶穌所受的苦與神有更密切的關係，故此當耶穌受苦的時候，就是神自己受苦：神受苦像我們一樣。

況且若我們否認神能夠受苦，十架上基督的神性就被抹殺，結果我們就不能藉祂而得到拯救。基督的死就相當於一個普通人的死，而不是神兒子的死，而祂的作為也不過是一個普通人的作為而已。在這個十分敏感的課題上，路得宗的神學家在協和信條裡引用馬丁路得的話說：“除非神在這個天平上用祂自己的重量作為一個保持天平平衡的物體，不然我們就會從天平上掉下來。…若神沒有替我們死，而只是一個人替我們死，祂的那一邊就會往下墜，而我們這一邊就好像一個輕了的或空了的盤子，結果是往上升。除非祂成為一個人，像我們一樣，否則祂就不能坐在天平的盤子裡，因此我們可以說：耶穌的死就是神的死，神的受苦，神的流血，神的死亡。”

沒有任何的代替品，神自己真的是死了，而所得的結果——我們的救贖——得到平衡。福音最奇妙的地方就是神有份被釘在十字架上，藉著耶穌所受的苦，完成了救恩，神為我們的罪和祂向罪所發的怒而受苦，結果就勝過了罪惡。

若基督只是在人性方面受苦，而祂的神性卻在十架受苦的事上無份無關，那麼祂的死也只不過像任何一位聖徒的死一樣，對我們起不了什麼作用。神為了拯救人類脫離死亡的權勢，祂的行動必須涉及人性又同時涉及神性，神必須在基督裡受苦和受死，神容讓自己在基督的受苦受死上被死亡所超越，然而最終祂卻勝過了死亡。

路得與加爾文和擁護他的人不一樣，他宣稱基督是一位受苦的神。改革宗

的神學家應該聽從路得，他曾如此說：“若神不能經歷被釘十字架，基督就是一位過分軟弱的救主。”

基督向我們所彰顯的神是一位謙卑溫柔的神，而不是滿有權能和威風。基督倒空自己，不是放棄祂的神性，而是暫時放下祂的“神性形狀”，採取了“奴僕的形狀”（腓2：5-11）。祂雖然取了奴僕的樣式，卻仍然是神，在十字架上祂沒有撤回祂的神性，也沒有用祂神性的能力去保護自己，神在基督裡，在眾人面前被羞辱，祂放下自我保護和自我防衛，為了要救我們，祂把“自我”完全傾倒淨盡。

若不是神為我們成為罪而受苦，生命還有什麼盼望？神不能參與的，祂也不能拯救，若神沒有進入我們的痛苦和死亡中，我們的痛苦就無法得到解救。

**我們應如何生活？**

世人必須看到我們受苦，不是因為我們有醜聞或作惡；乃是因為我們持守，傳揚，實踐神的話語，因為我們藉著受苦學效基督的樣式。

神基於愛而被創傷這回事，給基督徒在世上生活留下一個美好的榜樣。有可能被創傷是會涉及冒險，痛苦和損失。使徒行傳第九章告訴我們，亞拿尼亞為了順服神的異象冒著名譽受損的危險，去尋找那個與基督為敵的掃羅；大馬士革的教會，基於愛和順服，冒著生命的危險，饒恕這個曾經用殘酷手段對付教會的掃羅，而且歡迎他加入教會的圈子。

這就是把愛安排作第一優先的意思。“那裡有人被剝削，基督徒就要容讓被別人強奪。那裡有人被欺壓，基督徒就要屈身把被欺壓的人扶起來。若世人拒絕公理，基督徒就要追尋憐憫。若世人用謊言去掩飾自己，基督徒就要代表啞

巴張口發言，為真理作見證。作猶太人，希臘人，受監禁的，自由的，剛強的，軟弱的，富足的，或者是貧賤的人的代表。”（賓可夫）

作為受苦的神的教會，我們必須生活在這世界裡，而且為世人而活，為了照顧有需要的，患病的，窮困的和解救那些被欺壓的而忍受痛苦。若人能夠從耶穌的痛苦中找到神，我們就不應當宣揚一個褒揚健康，財富，無痛苦的勝利者的教義。

當我在俄羅斯時，有一對夫婦來找我，請我為他們患重病的嬰孩祈禱，求神醫治，禱告完了，嬰孩就在我的懷裡斷了氣，人可以問：“神究竟在哪裡？”勝利主義在這時刻是噤若寒蟬，或者用指責別人缺乏信心，而加深受傷的人的痛楚和內疚，但是這一對內心破碎的父母卻說：“與耶穌一起經歷暴風雨，遠遠勝過在暴風雨中沒有祂的同在！”

慈悲憐憫的神在我們生命的每一個角落裡與我們相遇。施拿的加德蓮曾經如此呼喊說：“我的主我的神，當我的心墮入黑暗和污穢的時候，祢在那裡？”她聽見一個微聲說：“我的女兒，你可有感覺到？我就在你心裡。”因為我們的主曾經受過痛苦，所以我們可以憑信心祈禱，而祂會被我們的呼求所感動。

施道比次在路得經歷混亂和試驗的時候，給他一些牧者的勸勉，對我們也十分合宜：“要多默想基督的傷痕和祂為你所流的血。”我們的心可以堅定地相信：“我屬於祂，祂也屬於我！祂在十字架上為我們忍受痛苦；現今祂仍是與我們一起感受和經歷痛苦；祂是關懷我們的！”這就是一個永恆不變的最好福音。

（此文曾刊於“華傳”第22期，1999年，特蒙允准轉載，作者現為多倫多天道神學院教授。）

# 基督徒與多難的世界

王建熙博士

這是一個憂患的世界，一個多災多難的世界。從新聞報導各種各樣的天災人禍，到目睹眼前的社會光景，不禁令人心中心中隱隱作痛，有時忍不住蕭然淚下。與其同時，基督徒的生命、服事也頻繁地經歷苦難的折騰、歷練。顯然這些苦難的問題根源很複雜，然而其中一個信徒必須面對的實際問題是：基督徒對這多難的世界應有怎樣的回應與責任？

羅5:3-5 和 8:11-27, 35-39 這兩處的經文都提到信徒所經歷的苦難及考驗，更是指出聖靈內住在信徒的生命中。為什麼神在這段經文中要闡明聖靈的同在與內住？聖靈與基督徒的受苦、與多難的世界到底有什麼關係？

因為人們皆處身在憂患、危難的世界中，因此基督徒也不能倖免。可是信徒在這多苦多難的環境遭遇中，未必就是被擊倒而戰敗。相反地，保羅說：“在患難中，要歡歡喜喜的”（羅5:3）。他並沒有說，我們只好容忍、接納它，我們只可預料它如何不仁。他反而是說，要在受苦中歡歡喜喜！這怎麼解釋的貼切？若是再細讀分析，原來保羅分辨出兩個層面的受苦，隨之帶來兩種具有果效的苦難。一，毫無意義地受苦（Meaningless Suffering）。二，更新變化的苦難（Transformational Suffering）。兩者之間的區別在那裡？

擄的得釋放、瞎眼的得看見、叫那受壓制的得自由……”保羅、彼得的書信使我們領悟到初期教會確實受了許多逼迫、許多熬煉。新約最後一卷書，啟示錄，記載將來的患難及大災難等等。

我們的確是逃不了人間的患難與痛苦。但是當我們面對苦難時，我們可以有選擇：我們可以消極忍受痛苦，甚至說這本是命定的。我們可以忽視信仰，白白受苦。我們可以對人生產生很悲觀的態度而陷入絕望，甚而導致一個破產的信仰、一個悲劇的下場、一個淒慘的結局。因此這樣的遭遇是一個毫無意義的受苦。

問題的關鍵不在乎我們所面對的患難，乃是我們如何回應？我們應肩負什麼責任？

## 二、更新變化的苦難：

保羅說：“在我們生命諸般試煉中要喜樂。”為什麼？因為這些苦難堪稱為：帶來更新變化、帶來傳揚救贖的苦難。怎能如此？能力從何而來？這完全是聖靈充滿的福音果效。再回到保羅的書信，他不但要我們經歷更新而變化的苦難，他更呼籲教會對多難的世界以救贖的恩典來回應，藉着救恩的大能而改善生命的本質。

## A、個人經歷方面：

### 1、內在的醫治：（羅 8:26, 27）

因為聖靈的內住，祂深切瞭解我們每一位都需要內在的醫治，所以祂以“說不出的嘆息，按着上帝美好的旨意為我們代求禱告。”很多時候我們所經歷的苦難好像與神的慈愛產生了極大的矛盾。有多少壓在心頭的重擔遠超過言語所能表達的哀嘆。但是父神要我們明白，我們不需要各自挑負重擔。神藉聖靈要掌握我們的手，牽引我們渡過難關。聖靈保惠師必親自來到我們身邊幫助、扶持、並堅固我們。祂在我們最軟弱、無可言宣的掙扎中，體諒、認同我們的苦楚，與我們一齊

哀傷、流淚。奇妙的醫治就在這種景況中開始膏抹、撫慰我們心中的傷痕。

還有一點非常寶貴的真理：27節說：“聖靈照著神的旨意替聖徒祈求。”34節說：“耶穌在神的右邊也替我們祈求。”這兩節經文中看到一個雙重的代求！在我們危難時：聖靈在我們裡面替我們禱告，同時耶穌在天上天父面前替我們祈求。當我們在那崎嶇不平的上坡寸步難移時，神卻以雙重的禱告托住了我們苦難的經歷，叫我們如鷹展翅上騰，飛向更高的新境界。同時也更叫我們的生命牢靠在父神那奧妙旨意的磐石上！

### 2、品德的塑造：（羅 5:3, 4）

從小常聽父母叮嚀一句話：「玉不琢，不成器。」這是《三字經》裏的一句格言。玉石在沒有受雕琢前常被外行人看為石頭，但經過玉匠慧眼識伯樂並雕琢後，粗糙的石頭便成為光亮美觀的寶玉，它的身價也隨之倍增。聖經告訴我們作基督徒的要經歷兩方面的雕琢：一是神話語的修剪與塑造；二是患難的折磨與熬煉。聖經明確地告訴我們，凡是要立志過敬虔生活的一定會受逼迫，也必須經歷許許多多的艱難（使14:22；提後3:12）。

「患難生忍耐，忍耐生老練」這一句話告訴我們，「患難」需要達到一個生出老練的地步。「老練」這兩個字原文的意思是「誠篤、完整、正直的人」。「老練」的人有高尚的品德，是經過考驗而證實的，是由神塑造出來的。沒有經過患難，這個人的品格就不能培育到老練的程度。為了這緣故，人生必須有苦難。約伯在試煉中，他說：“祂試煉我之後，我必如精金。”

我們如何再進一步的了解更新變化的苦難？讓我試着用一幅畫面來形容：德國作家、科學家、神學家 Johann Goethe 先生的一句話啟發我有無限的感慨。他說：“Colors are the deeds and sufferings of light.” 我們可以從這一句話領悟新的激勵。原來當光線透過三稜鏡之後被折散，

正好比受苦的人被苦難撕裂，即會化為五色繽紛的色彩再次放射出來一樣。同樣地，更新而變化的苦難不也就是你我生命中的三稜鏡嗎？聖靈的感化能將我們看來是平凡的生命，透過苦難的三稜鏡而散發出那未曾看見的生命品德的光輝。

### 3、得勝的凱歌：（羅 8:35-39）

“然而靠著愛我們的主、在這一切的事上、已經得勝有餘了”（羅8:37）。請看，從嘆息變成歡呼、從危難進入勝利、從一同受苦提昇到一同得榮耀（17節）。當我們回想弗5:19那一句話，聖靈充滿第一主要明顯的果效，是我們從心裡唱出頌讚詩歌來。並不只是得意的時候，並不單是環境優待我們的時候，乃是正如16節所警戒：“現今世代邪惡。”試想保羅和西拉（使16章）被關在監牢的光景：手被手銬銜着、腳也是用木枷銬起來。他們卻在半夜間，聖經說他們在唱詩！他們把牢房變成音樂廳。最感人的是25節告訴我們，所有其他的囚犯都“側耳而聽”。換句話說，他們需要安慰，他們何等渴望得到使徒們所活出的那一種不被人與環境所剝奪的喜樂。

## B、宣教服事方面：

保羅不但叫我們對自己受苦經歷作更新的回應，他更呼籲教會要對多難的世界付出傳達救贖信息的回應。羅5:5 “因為所賜給我們的聖靈、將神的愛澆灌在我們心裡。”澆灌之後會產生什麼作用？藉聖靈的充滿，我們才能將上帝的愛滿溢或流露出來。愛的流露即會讓絕望的得盼望、使軟弱的得剛強、使有病的得醫治、使悲哀的得喜樂、使受苦的得好消息。這就是促使多難世界得蒙救贖的回應。聖經對苦難的教導讓我們明白，神是一位親臨並參與人間苦難的神。神也要我們同樣地對苦難作救贖的服事。

近代的中國歷史充滿了苦難。置身於近代中國社會的中國教會又是如何走過苦難的漫長路途？十九世紀之初，一群

到中國的外國宣教士，離鄉別井是為了到中國傳福音。他們很快便發現圍繞他們的不單單是千千萬萬的失喪靈魂，也是各式各樣被極深極大的苦難所折磨的血肉之軀。一開始他們便有醫療及教育工作，為的是減輕因疾病和失學而帶來的痛苦。漸漸地他們在沿岸大城市開始設立醫院及大學，也有特別醫療工作如癲瘋的專門治理。後來教會也注意到勞工、女工、青工、娼妓、毒癮引所帶給城市群體的痛苦。

宣教歷史更是提及不少外國宣教士在中國的戰亂時期，怎樣與中國教會風雨同舟、與中國人民一起面對空前的苦難。在太平洋戰爭爆發前夕，他們可以趁早趕快離開中國。但他們卻選擇留下來與中國的基督徒和廣大的民眾一同承受苦難。他們被禁錮在集中營中，受盡了百般的折磨虐待。集中營外的宣教士的遭遇也是同樣殘酷。他們是為了什麼？因為他們義無反顧地在用生命回應父神對苦難世界救贖的呼召及安慰。進一步，我們更看到近代六十年，苦難的中國教會在共產黨的逼迫之下，為着主、為了福音負出慘痛的代價。無數的傳道人信徒為主受逼迫而殉道。有人問，這樣的犧牲值得嗎？第二世紀的 Tertullian 曾說過：“那些殉道者的鮮血，就是教會的種子。”真的，那些無數為福音而犧牲的國內信徒及外國宣教士，因著他們的勇氣，因著他們的鮮血，使苦難的中國教會倍數成長，甚至增加了四、五十倍之多。我曾遇到過幾位曾受苦難的信徒們——當他們禱告時，是他們在神面前最自由的時刻。當他們唱詩讚美時，頌語從他們高貴的心中流露，好像陽光下閃耀發光的泉水湧流一般。哦，我們從他們身上值得學習的有太多、太多了！

讓我們再次慎重思考：有時候神會容許我們的生命經過苦難，未必是只叫我們來到神面前蒙醫治、得安慰，是否更是令我們能成為別人心靈創傷的醫治者？再者，我們的教會如何走進受苦的人群中，對苦難作治療及治本的回應？

# 從新約希臘文

# ΠΑΣΧΕΙΝ 看苦難

方豪教授

## 引言

新約希臘文不定詞 *πάσχειν* (*paschein*, 不定詞) 一般翻作“受害, 受苦難”。在福音書與使徒行傳共出現18次, 保羅書信共7次, 希伯來書4次, 彼得前書12次, 啟示錄1次, 新約合共42次。除了在保羅書信應用在使徒個人與信徒身上, 在其它書卷*πάσχειν*應用在主耶穌的身上的次數為多。它與名詞 *τό πάσχα* (*to pascha*) 是同源詞。*τό πάσχα* 可翻譯作“逾越節”(可14:1; 約2:23), “逾越節的羔羊”(林前5:7), 或“逾越節的宴席”(太26:19; 路22:8, 13)。在新約共出現29次。

這篇文章的目的是用三組新約書卷: 福音書, 希伯來書, 及彼得前書

分析 *πάσχειν*。它們包含了主耶穌的教導(福音書)及兩卷 *πάσχειν* 出現次數最多的新約書卷。我們試從與這詞有關的詞類(不定詞, 限定動詞, 等)及一些文法結構(主句, 目的從句, 等)去進一步分析它的意義。

## 從 ΠΑΣΧΕΙΝ 看苦難

在福音書中, *πάσχειν* 的出現有兩個特色。第一, 除路13:2以外, *πάσχειν* 一詞是主耶穌特別用來形容祂的受苦。每次他提及文士、祭司長將會怎樣苦待、殺害祂, 他便用這詞(太16:21; 17:12; 可8:31; 9:12; 路24:26, 46)。將這不定詞/動詞與它的同源詞 *τό πάσχα* (“逾越節”) 連

起來, 我們便看到耶穌是寓意他像逾越節的羔羊被殺害(出12), 凡相信他的人都因他出生入死。關於路13:2, “你們以為這些加利利人比其他的加利利人更有罪, 所以受這害 (*πεπόνθασιν* 動詞, 現在完成時態, 第三人稱複數) 嗎?” 是耶穌更正一些以為遇事的加利利人是罪有應得而說。他解釋, 這些人的遭遇, 並非是因他們的罪, 或是他們比批評他們的人多犯罪(13:3)。因此, 耶穌雖不是指自己的苦難, 但他用這詞亦指同一類的事——與個人罪惡無關而受的苦難。

另一方面, 耶穌多次用一個文法結構: 無人稱動詞 (impersonal verb) *δει* “必須” + 不定詞 (infinitive) *πάσχειν* 形容他的受苦(太16:21; 可8:31; 路9:22; 17:25; 24:46)。這“必須...受苦”一方面是指舊約有關彌賽亞的預言將應驗在他身上(賽53), 另一方面是教導門徒因他先甘願受苦, 後得榮耀(路24:26)。耶穌的苦難是表明他對神的順服, 甘願為世人捨生, 成就神的救恩計劃。此外, 約翰是唯一的福音書沒有記載 *πάσχειν* 這詞。他所用的詞是“被高舉” (*ὑψωθῆναι* 不定過去時態, 被動語態) (3:14) 或“得榮耀” (*δοξασθῆναι* 不定過去時態, 被動語態) (12:23; 13:32)。耶穌的“被高舉”和“得榮耀”的被動語態 (passive voice) 都是用來表達神的作為。約翰獨特的觀點是: 因耶穌的苦難, 神高舉他, 神賜他榮耀。

福音書以外, 希伯來書作者四次使用 *πάσχειν*, 三次是用限定動詞 (finite verb) (2:18; 5:8; 13:12), 一次是不定詞 (9:26), 同是形容主耶穌。從這三次限定動詞與相關的句法結構中, 作者指出基督受難的三個重點。(i) 2:18 “既然 (*γάρ*, 或作“因為”) 他自己被試探而受苦 (*πέπονθεν*), 他能幫助被試探的人。信徒遇見的試探時, 應仰望我們的救主, 因他也曾經被試探而受苦, 但並沒有被打倒, 反而獲得最後的勝利。(ii) 5:8 “他... 因所受的苦難 (*ἔπαθεν*) 學了 (*ἔμαθεν*) 順從”。希伯來書作者提醒我們, 耶穌對父神的順從並非“與生俱來”。如果基督是從苦難學會順從, 信徒更要從這方面不斷的學習。最後 (iii) 13:12 “耶穌也... 受苦 (*ἔπαθεν*), 為要 (*ἵνα*) ... 使百姓成聖 (*ἀγιάσει*)。 ” 這句子的原文, 目的從句 (purpose clause) “為要... 使百姓成聖” 是在主句 (main clause) “耶穌也... 受苦” 以先, 有強調作用。意思是: 為了成就 (堅固) 信徒的信靠, 耶穌甘願忍受苦難。作者更勸勉讀者, 我們信心所仰望的, 並不是一些眼前短暫的回報(13:14)。

最後, *πάσχειν* 在新約聖經書卷出現最多是在彼得前書, 共12次 (2:19, 20, 21, 23; 3:14, 17, 18; 4:1 (x2), 15, 19; 5:10)。篇幅關係, 我們單看兩處的經文, 從希臘文動詞的語氣 (Mood) 和條件句 (conditional statement) 作一點的分析。首先

是3:14 “即使 (*εἰ* 或作“若是”) 你們為義受苦 (*πάσχοιτε* 現在時態, 期望語氣), 也是有福的。” 在這條件句的首句, “你們(為義)受苦” 這動詞是在新約比較少出現的期望 (Optative) 語氣, 意思是他們不一定會受苦, 但是會有這可能。無論怎樣, 為義受苦 (好像基督一樣) 是神所悅納, 受苦的人可以剛強地去面對苦難。此外, 在4:15 “你們中間, 不可 (*μή*) 有人因為殺人... 好管閒事而受苦 (*πασχέτω* 現在時態, 命令語氣)。” 彼得使用 *πάσχειν* 最後一個的限定動詞是命令語氣 (Imperative mood)。他要我們緊記: 因行神不喜悅的事而受苦難, 是每一個信徒可以防範的, 更要切戒。

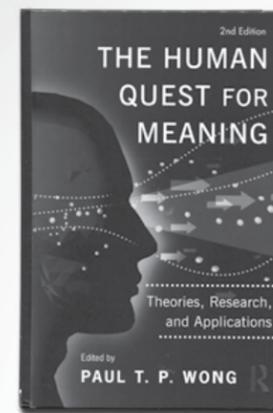
## 結論

通過耶穌如何使用 *πάσχειν* 這一詞, 我們看見他如何順從神的心意, 甘願忍受苦難, 成全神的救恩計劃。希伯來書和彼得前書也教導信徒, 基督忍受的痛苦, 不單使世人得生命, 也是我們面對引誘和受逼迫隨時的幫助。藉著分析希臘文的詞類不同的特色和句法的結構, 我們能更進一步明白神對我們的啟示。

參考書:  
鮑爾編輯。丹克修訂。《新約及早期基督教文獻希臘文大詞典》。中文版。麥啟新中文版主編。麥啟新, 麥陳惠惠翻譯。香港: 漢語聖經協會, 2009。  
Michaelis, Wilhelm. “πασχω” Theological Dictionary of the New Testament. Vol. 5:912-23. Edited by Gerhard Kittel and Gerhard Friedrich. Translated by Geoffrey Bromiley. Grand Rapids: Eerdmans, 1967.

## 《意義的追尋》

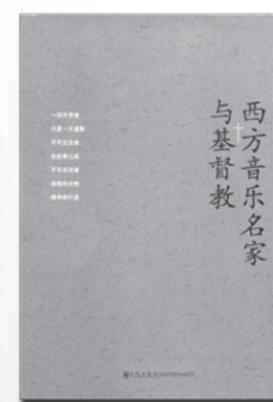
由 Dr. Paul T.P. Wong 王載寶博士主編, 這書的新版本提供諸多實驗心理學、社會心理學、臨床心理研究、專業人士最好的思考和研究。它試圖回答的問題是: 生命的意義是什麼? 我們該如何解釋什麼是有意義的工作、生活和人際關係?



## 《西方音樂名家與基督教》

作者: 區應毓、文庸

這書以西方音樂斷代史的年代排列, 除介紹作家的簡略生平外, 將一些重眾作品加以分析與評論。再者, 此書增添中國的詩詞來申述其內容, 歸本基督教的信仰闡釋作曲家的心路歷程。



## 課程推介

# 宗教教育學士課程

Bachelor of Religious Education (B.R.E.)  
Degree Completion Program (DCP)

DCP課程的獨特模型雖非傳統性的上課安排, 乃為促使忙碌的成年人有機會完成ATS認證的大學本科教育。若學生具備42認可學分, 只需要在兩年內完成單元形式 (Module) 的16門課程。每單元包括每週六個小時的課, 一共上五週課堂研習, 加上每週10-12小時的督導式自學。歡迎查詢: 416-226-6620 x 2219。





# 新同學對2012年 退修會感受

## 劉毅凱:

這是一次很特別的退修營會，和我自己經歷過的傳統形式大大不同。早上靈修的經文，以賽亞先知的蒙召，我再一次地確認神起初對我的呼召，信心更加堅定。

## 劉紅:

對於一個剛從溫哥華來到多倫多進修的新學生來說，這次退修營給了我很大的提醒和鼓勵。學院特別邀請畢業的學長權陳、張謙牧師分享“挑戰與成長”。在他們真誠的分享中，我深深體會到雖然進修之路充滿各樣的挑戰，但我並不孤單，不但有同學們的風雨同路，更有學長們的經驗可供學習，老師們的關愛可供支取。我希望在這幾年的學習當中，不但神學知識不斷地豐富和增加，更是在屬靈生命上更加成長、成熟。

## 呂偉青

## 傅濤:

原以為進神學院要從學習方法開始，課程最重要。參加了退修會徹底改變了這個想法，不是從學習方法開始，而是從更高的層次開始，是從生命塑造開始，講員分享對我整個學習的過程，以致以後事奉的影響都很大。

## 徐理張:

今年好過去年，原因有二：一是有互動，特別是講員和學生的互動；二是講員為大陸背景，而新同學也都是大陸背景，相同的背景對於問題的看法產生了共鳴。

## 王純:

這次的講員有代表性：有往屆的畢業校友，看到他們在前面所走的路，所立的榜樣，成為我們的鼓勵；也有老師，讓我們早日彼此熟悉，提前進入學習狀況。院長、副院長及師母們都到場，他們的平易近人使新生感到家的溫馨。帶領的學長們喜樂豐盛的生命、忠心的服侍、待新生猶如小姊妹，成為我們學習的榜樣。預備的節目充滿歡樂，成為美好的回憶。盼望退修會再長一點，盡可能增加一點老牧師對青年傳道人的鼓勵、生命的訓誨。

## 楊曙光

## 王彩娟:

退休營第一天，高年級的學姐彥玲和罕萌，她們獨特的歡迎新生一幕，把我們帶入了加神新家。吃飯和休息間，學長的交通、老師們的現場指導，不但增添了親切感，也因著神的同在和聖靈的引導，給我接下來的學習生活走出了美好的一步。當我看著日內瓦湖公園美麗的景色，想著神藉著師生和校友顯出祂莫大的愛時，我內心充滿了對神的感恩。我突然意識到神藉著這次退修會，在我身上已做了一個無痛手術。

## 孫紅梅:

全家三口（丈夫海松和女兒Rebecca）都非常地喜歡這次營會！我女兒很享受與我們大人們在一起的聚會。對於另一半，能得到激勵參加一些神學的課程將是更可喜的事情，這次我先生已經得到了這樣的激勵！

## 陳彬:

我們夫妻很喜歡團契的分享，雖然第一次見面，但心裡感覺很親密。

## 賀申伯:

很能夠感受到一個屬靈大家庭的溫暖，從前輩的分享中許許多多寶貴的話語，對學習的方面和目標都有進一步明確的認識。

## 馬會軍:

親切、溫暖、活潑、有參與感。



TYNDALE

CANADIAN CHINESE SCHOOL OF THEOLOGY  
加拿大華人神學院·天道學院

25 Ballyconnor Court, Toronto, ON Canada M2M 4B3

Tel: (416) 226-6620 ext.2219 Fax: (416) 226-9464 www.ccst.ca